



이 글은 한국 칼빈주의 연구원에서 펴온 글입니다.

http://www.johncalvin.co.kr/lectures/lecture_list.asp?table_name=D_theology&search=&find=&page=1#

스코트랜드의 종교개혁에 있어서 교회의 역할에 관한 낙스의 주장 설교

발표일 : 2001. 09. 13. 목

발표자 : 황 봉환 목사

1. 설교

설교는 종교개혁 전부터 그리고 종교개혁 기간 내내 그리스도인의 삶의 중요한 역할을 담당하였다. 그리스도 자신이 그렇게 하신 것처럼, 사도들과 초대교부들도 설교로써 복음을 전파했다. 고대 교회의 교부들 존 크리소스톰(Chrysostom), 가이사라의 바실(Basil), 암브로우스(Ambrose)나 어거스틴(Augustine) 등은 단순히 교회의 지도자나 신학자가 아니라 최고의 설교자들이었다. 물론 중세에도 설교는 큰 영향을 미쳤지만 하나님의 말씀이 그리스도인의 삶의 중심에 오도록 강조되지 못했다. 하나님의 말씀이 그리스도인의 삶의 중심에 오도록 선포된 것은 종교개혁자들에 의해 비로소 가능하게 되었다.

칼빈은 “복음이 경건하게 선포되어지는 곳에 성례도 거부되지 않는다. 거기에는 ... 교회가 있다”¹⁾고 하였다. 교회에 대하여 칼빈이 가진 이러한 견해는 하나님의 말씀에 가장 우선 순위를 두게 되었고, 말씀이 설교와 성례의 시행을 통하여 전달되어진다는 사실을 강조했다. 낙스가 스코트랜드 종교개혁가들 중에서도 가장 위대한 설교가 중의 한 사람이었다는 사실은 누구나 인정하고 있다. 낙스는 1536년에 사제로 안수를 받았지만, 성 앤드류에 있는 종교개혁자들에 의해 설교자로 청빙을 받았다. 낙스의 첫 설교는 딘 존 안난드(Dean John Annand)가 말하여 주목을 끝냈던 주제에 대한 답변으로, 참된 교회의 표지에 대한 것이었다.²⁾ 낙스의 이 첫 설교는 담대한 선포와 신랄한 비난의 훌륭한 예가 되기에 충분하였다. 헨리 코완(Henry Cowan)은 목사로서 낙스가 어떠한지 에드워드 6세에게 다음과 같이 증언하고 있다. “낙스는 지방 곳곳을 다니며 자신의 간증을 전할 기회를 가졌고, 왕이나 왕실의 대신들, 그리고 법원의 관리들에게 설교할 기회를 가졌다.”³⁾

그것은 그의 설교의 은사에 대한 놀랄만한 증언이었다. 그러나 1553년 메리 여왕이 왕위에 오르자, 낙스는 대륙으로 피난길을 떠나지 않으면 안 되었다. 그는 1553년에 프랑크푸르트(Frankfurt)에 있는 영국 회중들의 청빙을 어쩔 수 없이 받아들였고, 후에는 체네바에 있

1) John Calvin, *Institutes of the Christian Religion* (Edited by J. T. McNeill), Book IV, Ch I, Sect 10.

2) John Knox, *The History of the Reformation in Scotland* (Edited by W. C. Dickinson), Vol I, p 83. John Annand became Principal of St. Leonard's College, 1544. John Knox by pen supported Rough against him, and publicly disputed with him in parish kirk of St. Andrews.

3) Henry Cowan, John Knox, *The Hero of the Scottish Reformation*, 1905, p 107.



는 또 다른 영국 회중들을 섬기는 목사가 되었다. 그는 1555년에 스코트랜드를 잠깐 방문하여 거기에서 개인적으로 설교 사역을 하면서 겨울을 지냈다. 그 후 낙스는 다른 외지에서 다시 3년 정도 설교 사역을 한 뒤, 결국 1559년에 다시 스코트랜드로 돌아왔다. 그리고 에딘버러의 성 자일즈(St. Giles)교회의 목사로 부임하여 거기에서 1572년 그가 세상을 떠날 때까지 계속 사역하였다. 따라서 그의 사역은 네 기간으로 나눌 수 있다; 첫 번째 기간은 성 앤드류에서의 몇 달 동안의 사역, 두 번째는 영국에서의 4년 간의 사역, 세 번째 기간은 대륙에서의 6년 동안의 사역, 마지막으로 에딘버러에서의 13년 간의 사역이다.

낙스는 공예배시에 가장 중요한 요소 가운데 하나가 설교라는 사실을 깨달았다. 그러나 이제까지 남아있는 낙스의 설교집이 얼마 되지 않기 때문에 낙스의 설교의 본질을 발견하기란 쉽지 않다.⁴⁾ 특히 그의 역사(History)에서 다루어진 설교들은 주로 공적인 사건에 대하여 다루고 있다. 하지만 낙스가 청중들의 마음에 새겨주려고 했던 핵심적인 메시지를 이루는 일부 자료들만 여기에 있다.

1) 그의 설교의 영향

낙스는 유년시절에는 존 로우(John Rough), 패트릭 해밀턴(Patrick Hamilton), 그리고 조지 위셜트(George Wishart)로부터 깊은 영적 감화를 받았다. 그들은 모두 전도자요, 설교가였다. 어느 날 아란(Aran)의 개신교 목사였던 로우가 성 앤드류 사람들에게 설교를 하고 있었다. 거기에서 로우의 설교를 듣고 있던 낙스는 설교자로 나설 것을 강하게 권고 받았다. 로우(Rough)는 낙스에게 “하나님의 무서운 진노를 피하기를 바란다면 하나님의 거룩한 소명을 거부하지 말라”고 권면했다.⁵⁾ 많은 사람들은 낙스의 첫 번째 설교에 주목하면서 그가 위셜트와 운명을 같이 할 것이라고 말하기 시작했다. “스승 조지 위셜트는 결코 평범하고 조용하게 말하지 않았다. 그는 불 타올랐다. 정말로 그는 다 타버릴 것만 같았다”⁶⁾ 낙스는 스코트랜드로 돌아온 이후 설교의 자유를 외치며 펄스(Perth)에 있는 성 요한 교회에서 설교했다.⁷⁾ 이 즈음에 낙스는 에딘버러의 성 자일즈교회의 목사로 임명되었다. 그는 매주 두 번 설교했고, 그 외에도 주간 예배시에 세 번의 설교를 더 했다. 커크우드 히와트(Kirkwood Hewat)에 따르면,

“매주 ‘성경훈련반’으로 모이는 목사들의 모임이 있었는데, 거기에서 확신에 찬 낙스는 그들을 가르치곤 했다. 그는 스코트랜드 전체를 위한 설교자였고, 곳곳을 다니면서 교회에서나 야외에서나 복음을 전파하였다.”⁸⁾

단리(Darnley)와 스코트랜드의 여왕 메리(Mary, the Queen of Scots)가 결혼한 뒤 얼마 지나지 않아 낙스의 설교를 듣기 위해 성 자일즈 교회에 출석하여 그의 설교를 듣다가 설교에서 자신을 암시하는 듯한 어떤 것을 느꼈다.⁹⁾ 그 날 밤 낙스는 잠을 자다가 왕실이 주동

4) There are three sermons in Knox's writings; First, An exposition on Psalm vi; Second, Sermon on Christ's temptation in the wilderness; Third, Sermon on Isaiah xxvi : 13~20.

5) Alfred. E. Gavrie, *The Christian Preacher*, T and T Clark, Edinburgh, 1920, p 136.

6) John Knox, *The History of the Reformation in Scotland* (Edited by W. C. Dickinson), Vol I, p 86. Knox's Works vol I, p 192. Cf. A. E. Garvie, *The Christian Preacher*, p 136.

7) Knox preached at the Church of St. John's in Perth on 11th May, 1559.

8) Kirkwood Hewat, *Makers of the Scottish Church at the Reformation*, Macniven and Wallace, Edinburgh, 1920, pp 4~5.



이 되어 소집된 궁정 자문기관(the Privy Council)에 호출되었다. 나스는 “그의 설교에 관한 것 외에는 다른 말을 하지 않았다. 그리고 만일 교회가 그에게 무엇을 말하랴든지 자제하랴든지 명령했다면 하나님의 말씀이 허락하는 한 그는 순종했을 것이다.”¹⁰⁾ 나스는 자신의 설교로 인해 궁정 자문기관의 진정을 받아 얼마간 설교사역을 금지 당했다. 이것은 나스의 정당성을 입증하기 위한 것으로 보인다. 그가 했던 설교를 조만간 다시 할 수 있을 것으로 기록하고 있다. 또 다른 한 설교는 그의 저술 목록에 올라가 있는 것인데, 거기에는 그가 성경을 적용하는데 있어서 얼마나 탁월한 능력을 가지고 있었는지를 잘 보여주는 몇몇 성경의 주석과 경건한 권면의 소론들이 포함되어 있다. 그가 강단에서 선포한 웅변의 기록과 설교 사역의 결과들은 그를 위대한 설교가들 중의 한 사람으로 만든 대표작이라 할 수 있다.

2) 나스의 설교의 본질

나스의 저술들과 그의 신앙고백, 그리고 그의 기도서와 복음적 교리(the evangelical doctrines)들은 그의 사상의 핵심이라고 할 수 있다. 만일 그의 신앙고백이 그가 무엇을 믿었는지를 보여 준다고 한다면 그의 기도는 그가 어떻게 느꼈는지를, 그리고 그의 설교는 그가 무엇을 인정하고 받아들였는지를 보여 준다고 말할 수 있을 것이다. 특별히 나스의 설교는 죄의식을 매우 풍부하게 담고 있다. 그는 그리스도께서 죄인들에게 회개를 촉구하시기 위해 오셨다고 하면서 그리스도는 단 번의 희생 곧 자신의 피로써 우리들을 구속하셨다고 설교했다.¹¹⁾

나스는 죄사함과 하나님의 형벌에 대해서도 설교하였다. 또한 예수 그리스도의 풍성하신 은혜나 그리스도의 의, 그리고 하나님의 큰 자비 같은 주제들도 가르쳤다.¹²⁾ 일부 나스의 목회 서신들(특히 “그리스도의 고난받는 교회(Christ's afflicted Church)”들에게 라고 시작하는 편지들)은 위대한 구원의 진리들에 대하여 깊고도 자세한 설명으로 가득 차 있는 것을 볼 수 있다. 그는 교회의 성도들에게 그리스도의 고난과 죽으심, 그리고 부활을 설명했다. 나스는 십자가에 대해 가장 성실하게 설교하신 분은 십자가를 지신 그리스도 자신이 라고 말했다. 이제 그리스도의 부활은 그 고난받는 사람들의 마음 속에서 모든 의심을 제하여 버렸다.¹³⁾ 그러므로 나스는 성도들이 그 진리들을 빨리 깨달아 믿게 되기를 원했고, 그들의 영혼과 몸이 거룩하고 흠 없는 상태를 유지해 나가기를 갈망했던 것이다.

2. 예배

참된 예배와 거짓된 예배 사이의 투쟁은 스코트랜드 종교개혁의 가장 핵심적인 갈등이었

9) On the 19th of August, 1565 Knox preached a sermon on Isaiah xxvi : 13~21 and quoted some passages of Scripture, "I will appoint, sayeth the Lorde, children to be their princes, and babes shal rule over them. Children are extorcyoners of my people, and women have rule over them", and in another parts of it he mentioned that God punished Ahab, because he did not correct his idolatrous wife Jezebel (verses 13 and 16). The sermon was published, and is contained in the works of John Knox, Vol VI, pp 233~273.

10) John Knox, *The History of the Reformation in Scotland* (Edited by Dickinson), Vol II, p 498. Cf. Knox's Works Vol VI, p 230, and T. McCrie, *The Works of T. McCrie*, Vol I, 'Life of the John Knox', p 230.

11) *The Works of John Knox*, Vol III, pp 138, 124.

12) *The Works of John Knox*, Vol III, pp 130, 127.

13) *The Works of John Knox*, Vol III, pp 239, 241, 242.



다. 따라서 낙스가 예배에 대하여 어떤 견해를 취했는지를 검토해 보는 것은 매우 중요하다. 스코트랜드 안에서 기독교의 예배 원리와 방법들은 성공회의 예배 규례에 영향을 받은 것들이었다. 스코트랜드에서 사용된 가장 첫 번째 예배서는 1552년 영국 공동 기도서(the English Book of Common Prayer)였다. 공인된 공동 기도서는 우리에게 에드워드 6세(king Edward VI)의 두 번째 책으로 알려진 성공회 기도서의 번역판이었다. 이 기도서는 규칙이나 내용에 있어서 첫 번째 책과는 너무나 큰 차이가 있어서 광범위한 변화들을 보여주고 있다. 윌리엄 맥스웰(William D. Maxwell)은 이렇게 지적하였다.

“공동 기도서는 당시 영국에서 가장 널리 사용되는 기도서였다. 그러나 이 책이 널리 사용되었다는 사실보다 더 의미 있는 것은 이 책이 스코트랜드에서 사용되었다는 사실이다. 이것은 곧 스코트랜드 개혁파와 이제까지 그들에게 많은 용기와 보호와 지원을 해 주었던 영국의 개신교도들과의 연합을 표시해 준 것이다.”¹⁴⁾ 낙스는 “나는 그 책을 좋게 생각했었다” 고 말했다.¹⁵⁾ 1557년에 개혁 세력들의 귀족들과 남작들은 처음으로 연대가 되어 언약에 서명하고, “그 공동 기도문을 매주일 혹은 다른 절기에도 공적으로 신약과 구약의 다른 교훈들과 더불어 교회 본당 안에서 읽혀질 수 있다고 하여 회중 기도서로 받아들였다.”¹⁶⁾ 여기에 대해 워더스푼(H. J. Wortherspoon)은 다음과 같이 말했다.

“에드워드의 두 번째 책은 스코트랜드 개신교도들에게 예배 규칙서나 그리고 웨스트민스터 표준 교리서만큼 자연스럽게 예배의 규범이 되었다. 그것은 곧 영국 내에서는 포기되었지만 스코트랜드에서는 그것이 이국적이었으나 살아남아서 권위를 인정받았다.”¹⁷⁾

이 책은 법적인 효력을 가지지는 않았지만 모든 개혁파 사람들에게 만족할 만한 것이었다. 이 책이 한 동안 스코트랜드에서 사용되었다는 것은 의심의 여지가 없다. 1562년도에 나온 공동 예배 규칙서(the Book of Common Order)는 1554년에 프랑크푸르트로 쫓겨간 영국 신자들에게서 나온 것이다. 추방된 이들 중 소수는 성공회 예배 규칙서를 사용하기 원했지만 대다수는 이를 원치 않았다.

분리되어 나온 프랑크푸르트의 영국 회중은 긴 논쟁 후에 낙스(Knox)와 휘팅햄(Whittingham), 존 폭스(John Foxe), 안토니 길비(Anthony Gilby)에 의해 새로운 예배 규칙서를 마련하자는데 합의했다.¹⁸⁾ 하지만 이 새로운 규정은 정작 그 곳에서는 한 번도 사용되지 못했다. 낙스는 그들의 목사 가운데 한 사람으로 선출되었고, 낙스와 프랑크푸르트에 있었던 다른 사람들이 작성한 첫 번째 예배 규칙서는 1556년에 「제네바에 있는 영국 회중들이 사용하는 성례 집행 및 기도 양식(The Forme of Prayers and Ministration of the Sacraments which was used in the English Congregation at Geneva)」이라는 제목으로 제네바에서 출판되었다. 제네바에서 나온 이 책은 1559년에 스코트랜드의 일부 개혁교회에서

14) William D. Maxwell, *A History of Worship in the Church of Scotland*, Oxford University Press, 1955, p 44.

15) *The Works of John Knox*, Vol IV, p 43.

16) John Knox, *The History of the Reformation in Scotland* (Edited by Dickinson), Vol I, p 137. Knox's Works, Vol I, p 275.

17) H. J. Wotherspoon, *The Second Prayer Book of King Edward Sixth*, William Blackwood and Sons, Edinburgh and London, 1905, p 41.

18) Jasper Ridley, *John Knox*, The Clarendon Press, Oxford, 1968, pp 198, 207.



사용되기 시작하였다. 기도 양식은 칼빈의 예배서에서 직접 나온 것이다. 첫 번째 권징조례서는 “우리의 공동 규칙서(the Buke of our Common Order)” 라고 언급하고 있다. 1562년 일반 의회(General Assembly)에서는 “성례전, 결혼서약, 죽은 자의 장례 등을 집행할 때에 제네바의 책에 따라 하나의 통일된 규정이 받아들여지고 지켜져야 한다는 결론을 내리게 되었다.”¹⁹⁾

이러한 양식으로 예배서는 1564년에 에딘버러에서 출판되었고, 바로 그 해에 의회는 “모든 목사, 권면자, 그리고 말씀 봉독자들은 당시 에딘버러에서 출판된 시편 찬송가 중 하나를 취해야 할 것과, 그 안에 있는 기도, 결혼, 성례의 집행 등에 관한 규정을 사용하도록 했다.”²⁰⁾ 재수정된 이 제네바의 책은 ‘낙스의 예배서’ 또는 ‘공동 규칙서’ 라고 알려졌고, 여기에는 1564년부터 1645년까지 예배에 관한 교회의 실천 내용이 수록되어 있다. 예배의 순수성에 관한 낙스의 중요한 주장들은 대부분 신명기 4장과 12장에 기초하였다. 이 성경 구절들은 하나님께서 말씀을 통해 제정하신 예배에 무엇을 더하거나 빼는 것은 불법적인 것이라고 가르치고 있다. 결국 모든 종교 의식들과 관습들이 합당한 예배의 표현으로 받아들여지려면 반드시 성경적인 증거를 가지고 있어야 한다는 것이다. 이러한 개념은 예배를 규정짓는 원리로 받아들여졌다. 낙스의 주장의 핵심은 “인간은 하나님께 받아들여질 수 있는 종교를 만들거나 고안해 낼 수 없지만, 하나님께로부터 받은 종교를 바꾸거나 변형시키지 말고 지키고 준수해야 한다” 는 것이었다.²¹⁾

낙스는 1550년에 「미사의 제사가 우상적이라는 교리의 증명(A Vindication of the Doctrine that the Sacrifice of the Mass is idolatry)」이라는 글을 발표했다. 그는 이 책의 서두에서 두 개의 삼단 논법을 가지고 자신의 주장을 펴나갔다. 첫 번째 논법은 다음과 같다. “인간의 머리에서 나온 모든 예배, 경배와 찬양 등은 우상적인 것이며 하나님의 계명이 아니다. 미사는 인간의 머리에서 고안되어 나온 것이며 하나님의 계명이 아니다. 그러므로 미사는 우상이다.”²²⁾ 이 삼단 논법의 결론은 대전제의 타당성에 기초하고 있으며, 그 전제란 예배의 통제된 원리를 가리키는 것이다. 그러므로 그는 그 대전제를 위해 증거들을 제시했다. 낙스는 그 다음 두 번째 삼단논법을 펴 나간다. “하나님 경배와 예배에 모든 악한 생각을 더하는 것은 혐오스러운 것이다. 미사에 악한 생각이 더해졌다. 그러므로 미사는 혐오스러운 것이다”²³⁾

낙스는 이 두 번째 삼단논법을 말한 뒤에도 계속해서 미사에 대하여 계속 반박하는 주장을 펴 나갔다. 그는 중세 예배가 우상적이라고 하는 자신의 견해에서 물러나지 않았다. 비록 미사가 이런 잘못된 예배를 가장 잘 대변해 주고 있기는 하지만, 그는 미사에만 국한시켜 말하지 않았다. 그는 “우상 숭배는 단순히 하나님 아닌 것을 예배하는 것만이 아니라,

19) *The Works of John Knox*, Vol VI, p 279. Cf. *The Book of Universal Kirk of Scotland*, Vol I, p 30.

20) David, Calderwood, *The History of the Kirk of Scotland*, The Wodrow Society, Edinburgh, Vol II, p 284.

21) *The Works of John Knox*, Vol I, p 194.

22) *The Works of John Knox*, Vol III, p 34.

23) *The Works of John Knox*, Vol III, p 52.



하나님이 아닌 다른 어떤 것을 의지하고 신뢰하는 것이며, 그 자체로 만족하지 못하는 것을 말한다” 고 했다.²⁴⁾ 그러므로 낙스는 미사를 우상적인 예배로 정죄했을 뿐만 아니라 그릇된 죄 사함에 관해서도 비판했다. 미사는 인간의 전통과 인간의 의도에 기초하고 있기 때문이다. 그는 하나님께서 받으시는 예배는 언제나 성경적으로 바른 근거를 가지고 있어야만 한다고 강조했다.

그는 일생을 살면서 여러 차례 예배의 순수성에 관하여 가르쳤다. 에드워드의 통치기간 중, 낙스가 영국에서 설교 사역을 하고 있을 때였다. 그는 의회 위원회(Council Committee)와 인터뷰를 하면서 자신이 성례시 무릎 꿇는 것에 반대하는 이유에 대하여 의견을 말한 적이 있다. 그는 이렇게 질문을 받았다. “셋째로, 만찬상에 무릎을 꿇지 않아도 무방하다는 것인가?” 의회 위원회의 이 질문에 대하여 낙스는 이렇게 대답했다. “그리스도의 사역은 그 자체로 완전한 것이며, 그의 사역은 무릎 꿇음 없이 이루어졌다. 무릎 꿇는 것은 인간이 추가로 만들어낸 것이요 상상이다. 그리스도의 모범을 좇아야 하는 것이 확실하다고 할진대 우리는 무릎을 꿇는 대신 앉아 계셨던 그리스도의 뒤를 좇아야 할 것이다.”²⁵⁾ 그러나 낙스는 기도서에 대해서나 성례시 무릎 꿇는 것에 대하여 아무런 비판을 가하지 않았고, 권위에 저항하는 어떤 개인적인 입장도 취하지 않았다. 영국 의회의 위원들은 낙스와 이 문제를 놓고 논쟁에 들어갔다. 마침내 그들은 “낙스는 어떤 악한 마음도 가지지 않은 사람으로 생각한다”고 결론을 내렸고, “그들은 자신들이 그를 공동 규칙서(Common Order)에 반대되는 정신을 가진 사람으로 생각했던 것을 유감스럽게 생각한다”고 했다. 낙스는 “공동 규칙서가 그리스도가 정하신 제도에 반대되는 것이어야 한다는 것을 더욱 유감스럽게 생각한다”고 대답했다.²⁶⁾ 낙스는 프랑크푸르트에서 추방당한 영국인들에게 그 예배의 통제된 원리들을 다시 주장하였다. 앞에서 언급한 바와 같이, 예배의 새로운 규범은 낙스와 그 외의 다른 사람들에 의해 만들어졌다. 그러나 에드워드 왕에 의해 만들어진 규칙서를 옹호하는 자들은 낙스가 만든 책에 만족하지 않았다. 낙스는 예배시에 영국 공동 기도서를 사용하는 것을 원치 않았다. 그는 “우리의 신앙을 세우려면 하나님의 말씀 속에서 우리의 근거와 보증을 찾아야만 한다. 이것이 없다면 어떤 기독교회도 믿는다고 할 수 없을 것이다”라고 했다. 그는 계속 이야기한다.

“그가(왕) 모든 사람 앞에 증명하기 위해 제공한 영국 공동 기도서는 많은 것들이 미신적인 것이고 불순하고 불완전하기에 사람들은 교회가 그것을 받아들이는 것에 동의하지 않았다. 경우에 따라 사람들은 자유로운 신자들에게 무거운 짐을 지운다. 그러나 사람들이 자주 그 곳에 오는 것만큼 사람들은 그것에 대항하여 말하는 것을 멈추지 않을 것이다”²⁷⁾

낙스는 더 나아가 영국에 대해 하나님의 진노가 임했던 이유 중에 하나는 종교를 개혁하는 일에 태만했기 때문이라는 자신의 견해를 분명히 했다. 이 논쟁은 참 예배와 거짓 예배 사이에 예배의 형식과 여러 가지 외적 의식에 대한 견해를 밝히는 논쟁이었다. 그 중 한 건

24) *The Works of John Knox*, Vol III, p 54.

25) *The Works of John Knox*, Vol III, pp 86~87.

26) *The Works of John Knox*, Vol III, p 87.

27) *The Works of John Knox*, Vol IV, pp 32~33.



해는 예배를 인간의 선택에 따라 인간에게 맞는 예배로 바꿀 수 있게 해 줌으로 우상숭배의 소지를 안고 있다. 또 다른 견해는 성경에 제정된 관례들만을 받아들임으로 열정적으로 예배의 순수성을 보존하기를 추구한 것이다. 그러므로 나스는 과거에 부패된 것을 대체할 수 있는 본질적인 무엇이 있어야 된다는 점을 강조했다. 참된 지식과 순수한 예배가 번성해 가는 때에 로마 카톨릭의 죽은 우상을 섬기는 예배 의식은 하나님의 살아있는 말씀으로 대체되어야 했다. 기도, 하나님의 말씀봉독, 설교, 그리고 바른 성례의 집행은 성경에서 발견되는 예배의 요소들이다.

3. 사회적 관심

나스의 개혁작업은 주로 교회와 관련한 것들이었다. 그러나 그 외의 다른 방면에 관심을 전혀 가지지 않은 것은 아니다. 그는 스코트랜드에서 교육이나 구제 사업 같은 사회적 필요에 대한 관심을 표현하였고, 교회의 역할을 증진시키는 일을 계속 하였다. 특별히 나스는 스코트랜드 신앙고백에서 사회적 관심을 표명하였다. 사실 나스의 사회적 관심은 그를 16세기의 가장 진보적인 개혁가 중의 하나로 만들었다. 스탠포드 레이드(W. Stanford Reid)에 따르면, 나스는 스코트랜드 교회를 도와 “교회가 가난한 사람들을 돌보고 교육을 관리함으로써 사회 전체에 막강한 영향력을 미칠 수 있게 해 주었다.”²⁸⁾

나스는 그리스도인은 가난한 자들에 관한 관심뿐만 아니라, 근본적으로 감당해야 할 사회적 의무가 있다고 생각했다. 가난한 자들에 관한 나스의 관심은 성경에 근거하고 있다. 성경은 여러 곳에서 공의와 자비에 대하여 가르치는 그리스도의 설교를 담고 있다. 나스는 버윅(Berwick)에 있는 회중들에게 보내는 편지에서도 가난한 자들을 구제하는 사역을 계속 하도록 격려하고 있다. 신자들은 고아와 과부 그리고 일을 할 수 없는 상황에 처한 다른 사람들을 계속 도와야만 한다. 나스는 하나님께서 가난한 자들을 돕는 자들에게 영적인 보상을 해 주실 것이라고 선포하였다.²⁹⁾ 나스는 1556년에 쓴 자신의 글에서 가난한 자들에 관한 관심을 다시 보여 준다. “우리 모두는 가난한 자들이 사제들, 거만한 고위 성직자들, 그리고 더러운 성직자들로부터 거부당하는 것을 본다. 그들은 가난한 자들에게 주도록 명령된 모든 것들을 자기들의 배(腹)와 허영과 방종을 위해 낭비하고 있다.”

나스는 또한 그 치료책으로 세속적인 목사들의 십일조를 취해서 그것을 교회에 주어 교회들이 거룩한 목사들을 돕고 가난한 자, 과부, 고아와 나그네들을 돕는데 필요한 자원으로 사용할 수 있도록 해야 한다는 의견을 제시하였다.³⁰⁾ 예배 규칙서에서 나스와 그의 동료들은 가난의 문제를 다루었다.

“교회는 반드시 교회 안의 가난한 자들을 도와주어야 한다... 우리는 이 곳 저 곳을 떠돌아 다니면서 전문적으로 구걸을 일삼는 고집 세고 게으른 거지들의 옹호자는 아니다... 우리는 가난한 자들과 아버지를 잃은 자들, 고령자들, 무능력자들, 장애자들과 같이 자신들

28) W. Stanford Reid, *Trumpeter of God: A biography of John Knox*, Chares Scribner's Sons, New York, 1974, p 289.

29) Peter Lorimer, *John Knox and the Church of England*, H. S. King and Co, London, 1875, p 264.

30) *The Works of John Knox*, Vol IV, pp 127~128. Cf. Kyle, *The mind of John Knox*, p 204. Greaves, *Theology and Revolution in the Scottish Reformation*, p 187.



의 생계를 유지하기 위해 무언가를 하고 싶어도 아무 것도 할 수 없는 사람들을 도와주어야 한다고 말하는 것이다.”³¹⁾

일할 수 없는 모든 사람들은 반드시 고향으로 돌아오거나 자신이 오랫동안 머물러 살았던 곳으로 돌아가야 한다. 그러나 “힘이 있는 거지들은 일터로 쫓아내야 한다.”³²⁾ 나스는 또한 일반 금식에 관한 규정과 교리에서 그리스도인들의 사회적인 책임에 대한 일반적인 관심을 표명하였다. 만일 그리스도인들이 이웃의 불의한 짐을 덜어주는 것을 거부한다면 그들은 하나님으로부터 영적인 구원을 기대할 수 없을 것이라고 말했다. 나스는 사회적 관심만을 외친 것이 아니라 사회의 공의도 함께 요구하였다. 특별히 그는 귀족 계층과 상인 계층에게 가난한 자들을 자비롭게 대해줄 것을 촉구하였다.³³⁾

나스의 관심은 교회의 장년층에만 있었던 것이 아니라 젊은이들에게도 있었다. 나스는 그의 저술에서 젊은이들의 교육에 관하여 언급하였다. 그의 교육 철학은 철저하게 신앙적이었다. 그는 기독교 교육이 존재하는 가장 중요한 이유는 신앙의 보존이라고 말했다. 그리브스(Greaves)는 이렇게 말했다.

“1564년에 모인 일반의회에서 나스는 ‘세상의 지혜’는 진리를 배반하게 하고 우상숭배를 유지시켜 주는 역할을 한다고 주장하였다. 교육은 중요하지만, 성경적 전제들에 지배를 받는 올바른 교육이 되어야만 했다.”³⁴⁾

나스는 그의 예정론 논문에서 “하나님의 사람의 언어와 글로 교육받은 사람은 그러한 지식을 갖지 못한 사람보다 더욱 오류를 잘 피할 수 있으며, 진리를 가르치기 더욱 더 쉽고, 상대방(하나님의 사람의 언어와 글로 교육받지 못한 사람)을 설득하기 쉽다”고 주장하였다.³⁵⁾ 예배 규칙서에서 교육에 관한 질문은 가장 중요한 것이었다. 교육사업은 종교개혁 기간 중에 가장 갈망하였던 것 중에 하나였다. 규칙서의 저자는 이렇게 믿었다.

“하나님은 여기 땅 위의 당신의 교회가 천사들이나 사람들, 또는 사람이 나면서부터 경건이나 하나님에 대해서는 무지하다는 것을 보는 것으로 가르침을 받는 것을 원치 않으셨다... 만일 당신이 지금 진심으로 그리스도의 영광이 드러나고 높아지기를 원한다면 그리스도의 은혜가 후세에까지 계속 되기를 바란다면 당신은 당연히 선하고 덕스러운 교육과 신앙적인 범위에서 자녀를 경건하게 양육하는 일에 가장 주의를 기울이게 될 것이다.”³⁶⁾

또 그들은 모든 배움의 기초는 하나님을 경외하는 것이라는 것과 교회의 필수 요소는 목회자를 선출할 수 있고 교회의 결의나 기타 다른 여러 방법으로 목회자를 도와 줄 수 있는 회중이라는 사실을 알고 있었다. 따라서 모든 사람들은 반드시 잘 배워야만 했다. 나스와

31) John Knox, *The History of Reformation in Scotland* (Edited by W. C. Dickinson), Vol II, p 290.

32) Ibid, p 291.

33) *The Works of John Knox*, Vol VI, pp 412~414.

34) R. L. Greaves, *Theology and Revolution in the Scottish Reformation*, 1980, p 191.

35) *The Works of John Knox*, Vol V, p 295.

36) John Knox, *The History of Reformation in Scotland*, Vol II, p 295. Knox's works, Vol II, p 209



그의 동료들은 교육계획을 수립할 때에 목사들만을 위한 것이 아니라 전체 사람들을 위한 계획을 세웠다. 모든 교구는 반드시 학교를 가져야 했다. 만일 지방 학교에 소수의 학생들이 있는 경우라면 목사나 또는 독경사(reader)는 반드시 그 학생들에게 “기초원리”와 “교리문답(catechism)”³⁷⁾을 가르쳐야 했다. 학교는 단순히 교육 사업만을 위한 곳이 아니라, 젊은이들이 어떤 직업에 종사하든지 경건한 사람들이 되도록 훈련시키는 장소이어야 했다. 그러므로 학교는 반드시 가르칠 수 있는 선생을 제공해야 했다. 그러한 학교에는 가난한 학생들, 특히 지방 학생들의 생활 대책을 위한 조항이 필요했다.

신앙을 강조하는 것은 스코트랜드 교육 제도에서도 발견된다. 예배 규칙서에서 낙스와 그의 지지자들이 글을 쓴 목적은 젊은이들에게 신앙의 가치를 심고, 그들이 교회와 사회에서 잘 섬길 수 있는 지적인 능력을 배양할 수 있게 하기 위함이었다. 저자들은 기초적인 수준에서 모든 어린이들을 위한 교육을 의무적인 것으로 만들었던 것이다. 초등학교에서의 과목들은 문법, 라틴어, 그리고 영어 교리였다. 초등학교에서 중등과정으로 넘어간 학생들은 라틴어, 헬라어, 논리학, 예술, 그리고 수사학 등을 배우게 된다. 대부분의 유망한 학생들은 대학 과정으로 옮겨가서 거기에서 법률, 물리학, 그리고 신학을 배우게 된다.³⁸⁾ 그러므로 낙스와 그의 동료들이 가진 교육에 대한 견해는 대륙의 종교개혁자들의 글에 의해서 뿐만 아니라 교육을 개선시키려는데 관심을 가지고 있었던 초기의 스코트랜드 사람들에 의해 영향을 받았다고 말할 수 있다. 그러므로 가난한 사람들과 교육 문제에 대한 낙스의 관심은 스코트랜드 개신교에 강한 사회적 책임을 심어 주었다고 말할 수 있다.



개혁주의 학술원

Korean Institute for Reformed Studies

37) Ibid, p 296. According to a note that Catechism is the translation of Calvin's.

38) Ibid., pp. 296~297. Knox's Works, Vol II, pp. 211~212.